

北京大學日刊

The University Daily

號八三八一第

張一版出日今

地址

北京大學第二院
山東街北京大學分機十二號

報費

每月一元二角
分送外埠每月一元五角
分送外埠每月一元五角
分送外埠每月一元五角

廣告費

每月一元二角
分送外埠每月一元五角
分送外埠每月一元五角
分送外埠每月一元五角

(日一第)

▲總務處布告
▲新理想主義與新實在主義

本校布告

本年陽歷年假定為三日自十四年十二月三十一日至十五年一月二日特此布告

十四年十二月二十六日

總務處布告

吉林學生徐其明津貼已到該生親攜圖章赴本校會計課領取可也此布

十四年十二月二十九日

總務處布告

黑龍江學生王鍾文王兆民王清正三名津貼已到該生等親攜圖章赴本校會計課領取可也此布

十四年十二月二十九日

校長秘書室啓事

本校留美同學會年刊，現已付印，凡本校各出版物機關如欲登交換廣告者，請於本年十二月內將廣告式樣送交本室章廷謙先生，以便照登為盼。

專件

新理想主義與新實在主義 (續)

——黃建中先生主講——

簡陽爾自名其為「實際的理想主義」(Actual Idealism)已漸漸與實在主義接近，他所著的「Theory of Mind as pure act」一書，章登伽已譯為英文，昔者特嘉爾有「吾思故吾在」(I think there-fore I am)的話，簡氏推演此義，以為宇宙間最實在的莫如吾心活動，要證明宇宙的存在，必先證明自己的存在，要證明自己的存在，必先證明思维的存，思維便是心的純粹活動，章氏在譯本的導言裏面，會解釋「實際」一詞，說：「實際是現在之概念，是永存的現在之概念，永存的現在不將過去未來除外，凡屬現在活動的一切歷史，而為過去未來的事實所決定的，都包含在內」，據此看來，實際理想主義，便是現在理想主義，現在而曰永存(Eternal)已明認時間為實在了，簡氏常說：「主觀客觀綜合而為自覺的具體實在，不是事實的程序，是活動的程序，是生而永存的活動程序，思維之正所以實現之」，又說：「人進一步通過空間時間的旅行，不過是精神勝於天然，天然化為精神的表現，這種表現

，按照歷史的眼光看來，是精神和天然相關之唯一可能的思辨概念，暫時的歷史化為永存的歷史，也有必要」。(見 *Theoria Generalis de Spiritibus* 卷二第 124 頁) 簡氏會引及「這不是簡氏承認時間是重入道的明證麼？」

新理想主義派，可舉六實在論家最有名的白德(Perry)和英國的亞歷山大教授為例，白氏說：「新實在主義採取詹美士的實驗主義」(Pragmaticism)杜威的工具主義，(Instrumentalism)而參以叔世主義(Mellorism)的信仰」，(按實驗主義以為凡判斷一種道理學說的價值，非看到實施以後的影響如何不能定牠的是非得失，叔世主義力圖樂觀二派的錯誤，以為世界正在改造的期間，將來總可達到一種完美的境界，工具主義與實驗主義相似，謂世界上本無絕對的真理，所謂真理不過在某地某地一工具可以適用而已，新實在主義派對上述三種主義，都有相當的了解和信仰)，又說：「向來宗教不免有些超自然的神怪信仰，現在要將對神道的信仰移為對人道的信仰，既有此種信仰，更加以希望與努力，必有一個完美的人類社會出現，那麼，新實在主義不曾是自然主義和人文主義的結晶」。(Perry in *Hornell Studies in Contemporary Philosophy*, *Pragmaticism*, P. 163) 亞氏說：「世界全體以其前進之趨

勢，對於我們體體有所活動，宗教的情操，即此全體的情操，但宗教情緒，是一種對於實在全體而努力趨向新的性質之情緒」。(Perry, *Time and Being*, H. P. 376) 又說：「上帝純情觀念的，像這種描寫的個體，并非其存在，上帝實際上不會有神明的性質，特字宙的引伸意義而已，時空和合的宇宙，是單一的體，上帝的身，但其神明的性質，實不能沒有變異」。(Leibniz H. 361, 366) 統觀白亞氏所說，似乎都不為世界的進化，根據時間固有的流行不息性，在他處雖往往與新理想派抵牾，而此點則與之不謀而合。

四

有人舉維素章登伽為例，謂新實在派新理想派都不承認時間，這是非常錯誤的事，兩派主要代表的重視時間，已如上述，且再看章登伽二氏對於時間的意見究竟如何，章氏是好講相對論的人，相對論不把時間空間分為二物，常常並為一談，因可司克(Minkowski)歸併時間于空間之內，竟取消了牠的名義，以為世界這種東西，只是四量的空間，(Four-Dimensional Space)安斯坦恐誤誤會，乃以四量的時空連續體」。(A Four-Dimensional Space-time Continuum) 為世界的名稱 (詳見 Einstein's *Relativity: The Special*

and the General theory XVII, 65. 按空間位標三 XYZ 時間位標 T (合而為四量) 可見安氏並未根本否認時間，不過在相對論上無獨立的時間而已。韋氏曾于一九一五年在哲學評論上發表「相對原理之玄學義蘊」。(The Metaphysical implications of the Principle of Relativity) 一文謂：「數學上空間是假作恒住的，時間是假作變易的，化學上空間時間是均假作恒久不變的，力學上空間時間是均假作恒住而又為運動的同類背景的，至于相對論上，則時空都是隨觀察者的參考系而變易的」，這是說空間時間雖非絕對的實在却是相對的實在，在這裏可以證明韋氏並未否定時間了。羅素在 Our Knowledge of the External World 一書中曾說過：「時間非實在」的爭執就我想認為是根據于謬誤的推理，不過我們可以說時間是實在之重要的特質，然而不重要並非不實在」。(The Conception that time is unreal…… Must, I think, be regarded as based upon fallacious reasoning. Nevertheless, there is some sense in which time is an unimportant…… characteristic of reality.…… But unimportance is not unreality. (P. 166—167)) 這是說時間雖非重要的實在却是次等的實在，在這裡便可證明羅氏並未否定時間了。韋氏既未經鮑氏舉為新理想派的代表羅氏又與美之新實在派乍離乍合，尚且都承認時間如此，他若兩派真正代表，更何待言。鮑氏說：「宇宙是經過不斷的歷史」簡便如此說，亞歷山大亦如此說，相對論上時空和合的原理，至少在亞歷山大手中，尚未證明公共世界的信仰陷於絕境，通常人以

為所謂時間真實，是說過去真逝，不復有所存在，時間不過消極方面的繼續而已。亞歷山大則以為時間若實，過去斯實，過去誠非猶存於今日，然其實體因已存於昔時，則時間非止消極關係而已，追時間與空間聯合，時間乃為創造的實在，統時空觀之，凡過去事端必呈露於現在的中心點，其確在某處某時亦即視此而定」。(見鮑書 P. 165, 57, 163) 鮑氏本是反對時間的一個人，猶說出這樣的語來，是則兩派承認時間的事實，尤昭昭然不可掩了。

有人又誤以為人道主義，凡持人本主義的人，必用自我中心論，凡講人生問題的人，必計苦樂利害，不合科學精神，不符哲學本旨，因引及羅素批評進化主義的話，證明新實在派都反對 Humanism。不知 Humanism 一字有孔德的說法有施勒 (Schiller) 的說法，孔德據 Positivism 而講 Humanism，原不過以人道 Humanity 代替神教，施勒據 Pragmatism 而講 Humanism 乃至以人類 Humankind 為本位，一是人道主義，一是人本主義，字面雖似乎相同，內容便大有別異，今為正名起見，人本主義，應作 Humanitarianism or anthropocentrism 的以別於人道主義，至於自我中心論，(The ego-centric predilection) 去人道主義更過，尤不可混為一談，孔德說：「吾人不可徒研究我，須研究我等，知汝自身，乃吾日的格言，知汝歷史，則為今日的格言，這正是柯氏歷史方法所由來，豈得謂為自我中心論，人道主義到了末流，或不免以人類為本位，人本主義趨有極端，或不免以自我為中心，可是也有不盡然的，新理想派以為「地球之上

唯人為大，人之中，唯心為大，」新實在派以為「一人與心在萬物中自有其相當的地位」。(據 Alexander: Proceedings of British Academy, 1933—4 P. 270) 兩派殆可稱為人道主義之左右翼，然新理想派未曾說唯我為大，尚非以自我為中心，自視所排斥的自己是論證，自指認論證上的主觀觀念論 (Subjective idealism) 而言，似不涉及新理想主義，其與人本主義人道主義，更屬風馬牛不相及，羅素所批評的進化主義 (Evolutionism) 實指達爾文斯賓塞美士柏格森諸家的學說，可以包括實驗主義，直覺主義，乃至人本主義，而不可以包括達爾文的前輩孔德之人道主義，羅氏說：進化主義最喜研究人生問題，其興趣多在道德與幸福，不是為知識求知識，(Knowledge for its own sake) 若使哲學成為科學式的，第一須具有超脫利害之智慧的好奇心，(The disinterested intellectual curiosity) 這就是純粹科學的特長」。(Our Knowledge of the external world, P. 16) 這一段話，大有商榷的餘地，人生問題的研究，便是倫理學，範圍很廣，學說很多，大概說起來，一方固然有以幸福為正鵠的唯樂主義 (Hedonism) 一方又有以義務為正鵠的唯理主義 (Rationalism) 前一個也名為倫理的實在主義，後一個也名為倫理的理想主義，唯理主義的「為義務盡義務」(Duty for duty's sake) 正與唯知主義的「為知識求知識」(Duty for knowledge) 不得止看到唯樂主義一方面，便斷定人生哲學是專講利害苦樂問題的，且單就所謂進化主義說，斯賓塞美士猶可說帶有功利的色彩，至于柏格森所說的直覺，實為超脫利害的本能，便不

能一例的去譏評牠了，羅氏自名他的哲學為「邏輯元子論」以為比新實在主義更進一步，然而放下人生，專去發展智慧的好奇心，實是反乎最近的情意主義，回到從前的唯知主義去了，這不也是開倒車麼？再就羅氏所標榜的科學的哲學說，現代科學上影響最大的學說，莫如相對論，韋氏伽利略相對原理云：「自然律的普遍性，不賴參考系的客觀存在，而賴自作中心的主體 (Relational subject) 之公共標的，……吾人于實在中為經驗之能動的中心，且能代表自由範疇內之實際的中心」。(A theory of Monads, I P. 339, 346) 據此則相對論不唯有「人為中心」的傾向，且有「我為中心」的傾向，所說或許過當，也足以證明人本主義不悖于科學，要之羅氏的話，既不能駁倒進化主義，又不能駁倒人本主義，牠無損于人道主義的毫末，更可以斷言了。

(五)

現在要提出我的結論了，我以為新理想派新實在派都是持倫理的，非宗教的態度，趨重人生方面，成就他們這于天道切于人事的工作，談到兩派哲學的方法，我以為新實在主義是用的科學方法，新理想主義是用的歷史方法，至于他們傾向何人道主義，似乎很與中國哲學相合，尤其是與中國儒家哲學相合，昔在希臘初期，那時的哲學只顧求知，不講致用，止注重自然界的探究，從詭辯哲學派到蘇格拉底，然後才以研究人事為主，亞利士多德以後，更趨重人生問題，幾乎以研究倫理為專務，後來到了中世紀，煩瑣哲學托庇于宗教的字下，把柏拉圖的思想和基督教的教義兩相參合，于是神道大興，人事遂廢，成為黑暗時代，

近世哲學得科學的幫助，才漸漸脫離宗教而獨立，于是哲學為世間法，與宗教的出世法相對，而人道主義遂應運而起，至今猶為兩派哲學的會歸點，中國古時無哲學的名稱，但有所謂道術，周秦諸子，各有得于道術的一端，號稱百家九流，其中最發達的實止儒道墨三派，儒家往往言天道地道人道，以人做天地的中心，謂之參贊天地，例如易繫辭傳云：「易之為書也，有天道焉，有地道焉，有人道焉。」說卦傳云：「立天之道，曰陰與陽，立地之道，曰柔與剛，立人之道，曰仁與義。」大戴記云：「天道以視，地道以履，人道以稽。」荀子儒效篇云：「道者，非天之道，非地之道，人之所道也。」照此看來，可以知道儒家是趨重于人道一方面的了，道家便不然，統地于天，以天道與人道對稱，而所謂天道，又即是自然法則的意義，例如老子云：「天之道損有餘而補不足，人之道則不然，損不足以奉有餘。」又云：「人法地，地法天，天法道，道法自然。」莊子云：「何謂道，有天道，有人道，無為而尊者，天道也，有為而累者，人道也。」照此看來，可以知道道家是趨重天道一方面的了，墨家狠是崇尚人事，明白科學，然而他的志願仍是要以神道設教，尤愛談到鬼神，試看墨子裡天志明鬼等篇，可以知道墨子是想創立一個宗教的人，墨家有鉅子，即老子所說強梁不得其死的教父，墨子服役的人一百八十個，都可以驅使去赴火蹈刃的，孟勝死于陽城君弟子死的有一百八十人，他們信徒宣傳的勇猛，犧牲的壯烈，也可以想見了，荀子在解蔽篇中譏莊子蔽于天而不知人，墨子蔽于用而不知文，以為人可制天，較之

孔子的窮理盡性以至于命，孟子的存心養性以事天，更偏重人道了，後來漢武罷黜百家，表章六經，于是儒家獨盛，但漢代儒家多半帶一些陰陽家的色彩，董仲舒好談陰陽五行，倡為天人交感之說，劉向劉歆孟喜夏侯京房等，也都以陰陽五行推災異可見當時經師的思想，多與陰陽家雜糅，不是純粹的儒家了，楊雄學兼儒道，以玄統天地人，而法言亦稱史以天古人，聖人以人占天，張道陵創五斗米道，與老莊之所謂道大不相同，後來便成了一种宗教，大非老莊反宗教的本旨了，魏晉以後，士大夫競尚玄言，清談人事，雖皆取材老莊，但是又都參加了一些印度哲學進去，鳩摩羅什等翻譯佛經，又把老莊思想混入裡頭，這時可算得是佛道思想的混合時期，隋王通依違于孔老釋迦之間，以為三教可一，嘗謂一天統元氣地統元形人統元誼，氣為上，形為下，誼都其中，「似亦有以人為中心之意，唐韓愈問佛最甚正以其違棄人倫的原故，李翱雖參雜儒佛，而復性書尚有可取，宋初道士陳搏，傳河洛先天太極諸圖，與宋儒學派大有關係，宋儒多曾研究過佛老，然後回到儒家，另外建立他的哲學思想，則佛老對抗，周敦頤作通書，邵雍著皇極經世，程頤述易傳，張載造太和參兩等篇，大都由宇宙發端，而歸宿于人事，朱熹集周邵張程的大成，特表彰太極圖說，仍由天道歸到人道，同時陸九淵反對無極而太極的話，還以人生為出發點其全集中屢言人極皇極而罕言太極，他說宇宙便是吾心吾心便是宇宙便好似自我中心論證一樣，至于永嘉派的薛士龍等，永康派的陳同甫等更趨于事功的一途了，明代王守仁紹述陸氏，專講良知

，類似柏格森的直覺主義，其實不很注重玄理，劉宗周作人極圖說，改「無極而太極」為「為善而至善」，也是選從人生問題出發，清代陸隴其陸世儀李中孚等，皆以人極論太極，竟不涉及宇宙論，顏元戴震猶以宋明諸儒為玄遠空疏，立說務與之相反，一主實習致用，近于實驗主義，一主實事求是，近于實証主義，不過戴氏的門弟子，專講訓詁考據，轉置人生于不顧，遂與哲學無關了，由是可以知道「天道遠，人道邇」，哲學雖有說到天道，後來必要歸到人事的，更可以知道無論中西哲學，都是經過神教玄理的階級，才歸到人道主義的，人道主義，不獨是西洋新理想派與新實在派的共同傾向，而且是中國哲學與西洋哲學的共同傾向，至于這個傾向究竟應該是應該是不應該，那是理論問題，不是事實問題，便不在今天討論的範圍以內了。

公告

教育學會第一次公開講演

講演者 茅盾博士
講題 學校建築與設備
地點 第二院大禮堂
時期 十二月三十日(星期三)晚八至十時
注意 備有幻燈影片

學生會宣傳啓事

本校學生會週刊，原定每星期四出版。稿件本早已編輯就緒，無如因印刷發生問題，至使就延時日，殊屬抱歉，以後當力求迅速，按時出版，以副同學之希望各同學原諒！

北大化學會通告第九號

本會恭請協和醫院外科主任

韋爾博士(Dr. Stanley D. Wilson)蒞校講演。

講題：The Alkaline-Ketone Respiration of Amino

acids 愛脫華德及洛薩之食物在人體中

所生熱量的測定法

時間：十二月三十日(星期三)晚七時

地點：本校第二院第十五教室(物理教室在大講堂後面)

講演時，備有幻燈影片，指期一切，歡迎同學踴躍前往聽講，幸勿失此機會！

北大乙丑畢業同學會啓事

敬啟者本會根據上次月會決議於年內舉行聚餐會茲特定於一月二日(星期六)上午十一時在司法部華美酒樓午餐盡歡聯席以聯羣情而酬酒酒席散則或把杯遊遊或抵掌談談雨雅叙樂豈有極凡我會員務希惠臨是幸並請隨時會費一元

于是劇社啓事

我們決定於一九二六年一月一日晚演「不忠實的愛情」一劇。此劇，曾在本校廿七年紀念會演過，但是因為來賓太多，同學大半向隅，所以我們決定重演一回。除戲劇外，請有女士多人跳舞。此次，為維持劇場的秩序起見，只定座位六百，希望諸君從速。至於票價二毛，一方面是為了限定座位，一方面是因為我們新做了幾片布景的緣故。

注意：憑票入門，另換座號入座。

北大學術研究會啓事

本會暫定一院四層政治學會爲所此後關於政治研究事項二會共同合作
本會添聘陶孟和先生爲顧問特此佈告

學生儲蓄銀行通告

本行因年節結帳自本月三十一日起至一月二日止暫停營業三日一月四日仍照常營業特此通告

哲學系同學會啓事

本會定於陽曆年假前一晚(即三十日晚)在第二院宴會廳舉行本系同學聚餐大會，藉以聯絡感情，補救前此過於散漫的弊病。份金每人大洋五角。請本系各級同學於下禮拜二以前分向本級會計委員簽名，預繳份金，以便統計人數。好向西齋廚房定席。茲將各年級會計委員的姓名及住址開列於下，即希注意：
一年級：吳慶昌，西齋元字二十三號。
二年級：溫克威、沙澤二十七號。
三年級：劉福山，西齋元字二十八號。
四年級：陳居里，西齋洪字十號。

哲學系同學會啓事二

本會章程規定：凡本系同學，每年每人應納會費二十枚銅元。本年會費新運交各級會計委員彙齊。除第四年級外，再由各會計轉交本會會計主任陳君居里，以便進行應辦事項。
十二月二十五日

北大法學研究會啓事

本會業於本月二十五日成立凡法律系同學有願加入者請到第三院號房簽名茲將本會章程簡章職員披露於后

緣起

竊維學問因感而發而益進智識之廣而益廣所以凡百科學欲期深造而收良果非集群力共同研究不爲功也況法律一科至爲繁瑣欲求精進尤賴觀摩立會之舉實可藉本會同人感智識之飢荒思時機之不再愛本純正求學之宗旨發起讀律之機關延聘導師廣搜律書擇相當之地點按規定之時間聚首一堂共同討論發揮心得探求真理持以毅力始終勿渝試問他山之助事有際匪敢云求學之道庶幾盡矣凡吾同志蓋興乎來

簡章

- (一)定名 北大法學研究會
- (二)宗旨 本會專以研究法學爲宗旨
- (三)會員 凡北大法律系同學贊成本會宗旨願納會金者皆得爲會員
- (四)地址 暫設西河樓馬路胡同四號王宅
- (五)職員 本會設文書會計庶務各一人交際編輯各二人由會員互選之以得票最多者爲當選
- (甲)文書整理本會文書事宜
- (乙)會計整理本會收支事宜
- (丙)庶務整理本會庶務事宜
- (丁)交際辦理本會交涉事宜
- (戊)編輯整理本會出版事宜
- (六)任期 本會職員任期以一學期爲限由連選得連任之
- (七)會期 每禮拜六下午二時開會一次討論法律凡全體會員一律到會不得無故缺席
- (八)會金 凡本會會員每學期須納會金一元如需特別費用由會員臨時議定之
- (九)附則 本簡章自本會成立之日起施行如有未盡事宜得於開會時修改之

職員

- 文書 曾國光
- 會計 趙清賓
- 庶務 吳德榮
- 交際 王連會 謝其湘
- 編輯 胡克 陳謙吉

陳漢章啓事

漢章今年本請假一年，至本月已屆滿三月，還學太久，戀戀不捨，敬賀
新禧，兼以話別，有詩爲證，曰：離離原上草，年，誤人子弟罪滔天，諸公許作戲應酬，惜往空成卻掃，又曰：不是欠薪強負担，萬鍾於我何加哉，久自以心爲形役，昂首高歸歸去來，又曰：諸君何事苦辭，當代人多第一流，吾父不知身化秋，途窮日暮尚雲游，即說傷心，幸呼栗多，伊溫伐難，針刺婆刺，阿浮河那。嗟。嗟。

李君吉甫追悼大會公啓

蓋聞鴻飛冥冥，允堪增感，生離死別，最是傷悲，是以宋玉三呼招魂，庾蘭特結思舊也，本校同學李君吉甫者，秉性聰明，宅心仁厚，胸無畦畛，度如汪洋，善火讀書，恒窮年而兀兀，揮毫而意，飛逸其筆，筆端則四座風生，決事則一如，獨照，待人以厚，律已以周，家本貧窮，取與必嚴，予一介，人雖拓落，德行可質乎三光，報復事親，孝，常振振之衣，愛國誠真，且運陶侃之，方得時而爲，鵬運定捷乎南冥，何期事與願違，德星忽墮，凡屬知好，能不慨然，同人等聞訃，情教如雨，乍聆噩耗，已極悽愴，追念德輝，更加悲痛，爰定於十五年舊曆正月十日下午一時，在本校三院大禮堂，開會追悼，用誌哀思，所願同學親友，鄉里知交，惠賜臨章，用宣哀德，寵頒輓製，以表幽光，爰登數言，聊作弔引，謹啟。
如蒙賜輓詞祭物等件，統希于正月十日以前，寄交北大東齋字十二號延廷君，或黃子二號司徒君代收。

- 曾集熙 伍堅志 黃仲琪 顏仲仁
- 黃利貞 譚遇富 黃疏芳 譚恩隆
- 陳連夫 張翼誌 陳雅賓 余以烹
- 何龍章 馮秉綱 陳汝明 司徒賢
- 潘世榮 司徒得 張希賢 吳士麟
- 梁廷立 張廣雲 馮鴻枝 楊特震

王德崇啓事

鄙人因事要，暫回國，北大國語演說會計一職，特托北大國語演說會計會代爲代理特此啓

再中國地理沿革圖

本圖出版已多日，其有本校出以部預約尚未取書者，望儘本月底以前，憑票取書，以清手續。又本圖發售特價七折，至係本月底截止，購者從速。

太平天國史料第一集出版廣告

洪楊事蹟實爲清史重要地位，其一切典章文字當時爲清廷所禁，求一得一羽於私家記載中尤且不易，凡留心清史者之一大憾事也。本會計十種大半係洪楊一代重要之史料，當時與洪楊同教之歐人攜之歐洲而藏於今巴黎東方圖書館，其大教授程演生先生與該館前長馬古烈君因古烈君特許乃得一一鈔錄十種中凡與洪楊事蹟之凡係印本者則影印之，斷不致有誤，費不日即由本部用上等中國紙精印發行特此廣告
北京大學出版部

實踐旬刊 第八期目錄

- 時事短評
- 北京學生界的統一
- 郭松齡對於赤化的見解
- 馬玉祥氏
- 社會主義的原則
- 思想的衝突與合作
- 國民黨內部的紛爭(附來信)
- 文輝
- 李海雍
- 許伯慶
- 楊合佛
- 治陳來稿